بسم الله الرحمن الرحيم

٤٤٥

اعلم ان في الوجود ثلثة مذاهب الاول مذهب الاشراقي من ان لفظ الوجود يستعمل
تارة بمعنى انتزاعي اعتباري عقلي يعبر عنه بالكون والثبوت والحصول وهو المعنى
المصدري اولى مما بالمصدر وثانيها حقيقي خارجي يعبر عنه عندهم بالوجود الحقيقي
وحقيقة الوجود والوجود الاصيل وعند المتكلمين بالهوية وعند اكثر الحكماء بالنور
الحقيقي وعند بعضهم بالوحدة فهذه الفاظ مترادفة وعليهم في ذلك ان للموجود
ثلثة معان الاول الثابت الكائن اي المشتق من المعنى الانتزاعي المصدري والثاني
الموجود الذي هو بذاته موجود وهو عين حقيقة الوجود والثالث المشتق المعنى
من الوجود الحقيقي ومعناه المنسوب الى الوجود الحقيقي نسبة ما كائنة كانت
او انتزاعية ثلثة كاللابن والتامر والاول والثالث شاملان للواجب والممكن معا
والثاني مختص بالواجب الثاني مذهب المتكلم من ان ليس معنى الوجود الا
المفهوم الانتزاعي الذي ينتزعه العقل من الموجودات وهو الاول الثالث مذهب
الصوفية وهو ان الوجود اصل في جميع الاشياء والماهيات شئون وعوارض واعتبارات
له وهذا هو المشهور بوحدة الموجود كما ان الاول بوحدة الوجود اما الصوفية
فيدعون ان دليل مدعاهم هو الكشف والشهود ثم انهم مختلفو الاقوال لا يمكن
نظمها في سلك واحد فبعضهم يقولون ان الوجود الحقيقي الذي هو عين ذات الواجب
اذا تنزل مرتبة يصير عقلا اولا ومرتبة عقلا ثانيا وهكذا الى ان يصير فلكا حتى ينتهي
الى الجماد وهو اواخر مراتب التنزل ثم يأخذ في الترقي فيصير نباتا ثم حيوانا
ثم انسانا ثم ملكا ثم عقلا ثم يعود واجبا فالوجود الحقيقي في
جميع المراتب هو حقيقة الوجود واما الهيئة العقلية والنفسية وما عداها عوارض
واعتبارات يوصف بها باعتبار التنزلات وهو ظاهر مذهب الشواهد الربوبية
فيه وبعض اشعار الشبستري وهم في هذا المذهب يشبهون التناسخية
اقول انهم جوزوا التناسخ الملكوتي والتم جوزوا التناسخ الملكي والبدل انا انا هم
على التناسخ ذوقه وبعضهم يقولون ان الموجود حقيقة ليس الا الله واما هو الوجود

الكثيف واما التعدد والتكثر فامر اعتباري لا يحصل بسبب التنزل في ذات الوجود كما قال
الاولون من الوجود الواحد على تلك التعددات في الواقع الا انه الفهم
والعقل يغلط فيزعم انه غيره ويمثلون لهذا بالبحر والامواج فكما ان
الامواج هي البحر في الواقع لكن الحس المغالط يزعمها غيره فكذا حال
الموجودات الممكنة مع الوجود الحقيقي كما يلوح في بعض اشعار المثنوي
والسبع وبعض كلمات عبد الرزاق الكاشاني حيث قال اذا سئل عن الحلول
عن الحلول والاتحاد بهما ضلال مرتبة ليس في الدار غيره ديار وبعضهم يقولون ان التعدد
حقيقي لا اعتباري لان الوجود الحقيقي الخارجي على تلك التعددات متحد معها
والتغاير ليس الا في العقل فنسبة الوجود الحقيقي الى الموجودات الممكنة كنسبة الكلي الطبيعي
الى افراده على هذا القسم كما ذهب اليه عبد الله البلياني في رسالته التي موضوعها حديث
من عرف نفسه فقد عرف ربه وكذا اذا عرفت جميع الحقايق كما لها عرفت انها
ليست الا هو والتصوف الحديث انما هو على سبيل التمثيل وقال من الذي
في خطبة الفتوحات سبحان الذي خلق الاشياء وهو عينها وهذا المعنى غير الحلول والاتحاد
فان هؤلاء صرحوا بانه تعالى في الازل فرد واحد وهو الان كما كان والحلول والاتحاد عبارة
عن صيرورة العارف بعد الوصول الى مرتبة الكمال التي ذكرتها الباطنية والملاحدة
محلا للذات القدسية المنزهة او متحدا معه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وبعضهم يقولون ان الموجود
الحقيقي فرد واحد والمتعددات ليست تنزلات له الا انه يظهرها في المراتب بل
هي مظاهر له لا يمكن ظهوره عند الابصار والبصائر الا في تلك المظاهر كالنور بالنسبة
الى الاشعة ويفهم ذلك من بعض اشعار المثنوي والقصيدة وبعض كلمات السيد الداماد
والشيخ البهائي رحمهما الله تعالى وقد يطلق وحدة الوجود على معنى آخر وهو ان العارف
السالك اذا ارتاض نفسه بالتزكية وصيرها منزهة عن العلائق المادية والعوائق
الجسمانية وبالغ في معرفة المبدأ الاول ونظر بعين التحقيق الى صنائعه
ولطفه

والفقر والاستعداد منها اتصافه بجميع صفات الكمال وكمالات الجلال والجمال
يحصل له شوق الى الاتصال بتلك الحضرة القدسية فيصير اولا بحيث يلاحظه
في كل شيء لا بالمخالطة من حيث انه صانعه ومدبره ويتبطل الكل شيء من حيث
انه يدل عليه ويهدي اليه تعالى حتى يصير ثم يزداد شوقه فيصير حبا ثم عشقا ثم حيرة
فيرى كل شيء انه هو فيزداد حيرة حتى يصير ولها فيفنى فيه وينسى ذاته بالكلية
فيرى كل شيء ونفسه انه هو كما هو مفاد حديث كنت سمعه الذي يسمع به فهذا
العارف عنده الموجود ليس الا واحدا يعني انه لا يرى والا فهم الاشياء انه
والهة لان الموجود الحقيقي نظر الاشياء في الواقع في نفس الامر الاشياء مغايرة
لذات الواجب تعالى ويمكن ان يقال ان المعنى صحيح لا يتاتى الا على ما اريد [illegible]
وانتهاء الا الاشياء في الشهود العلمي فالوجود الاشياء موجود بالوجود الحقيقي
الذي هو عين ذاته تعالى واما بحسب الوجود الخارجي والشهود العيني فمباينة
لوجود مغايرة لذاته كما علم اي الجمهور الحكماء في التحقيق [illegible] والمحقق
[illegible] عليه البرهان القاطع على ان الواجب تعالى كان عالما في الازل
بوجود الممكنات بالكنه [illegible] عليه [illegible] وذلك كان العلم من الصفات
الحقيقية ذات الاضافة ما العلم اي صفة حقيقية متعلقا حاصلا بالفعل
والاشياء لم يكن [illegible] ثابتة في الازل الا انه لم يكن موجودة
في ذاته تعالى لوجود الذات في الشهود العلمي وذلك لان علمه تعالى بها اما حصولي
او حضوري لا سبيل الى الاول لاستلزامه كونه تعالى محلا للصور العلمية فيكون محلا
للحادث او لتعدد القدماء وكونه محلا للكثرة او كون تلك الصور قائمة بجوهر اخر في
كالمثل الافلاطونية [illegible] والى ما اشاره في الاشارات فيلزم تعدد القدماء او حدوث

علمه تعالى او كون تلك الصور قائمة بذواتها فيلزم ما ذكر ويرد على الكل انه يلزم
في صفة الكمالية الى الغير وكونه جاهلا في مرتبة ذاته قبل خلق الصور واكثر ما
ذو ينسلك فيهما وعدم كون علمه تعالى بذاته بالكلية وغير ذلك من المفاسد
اما الثاني فلانه اما ان يكون الاشياء حاضرة بذواتها العينية والمفروض
انها حادثة فيما لا يزال وهو صريح البطلان او بوجوداتها الذهنية
ولا ذهن سوى ذاته تعالى فيلزم ان يكون موجودة في ذاته تعالى بوجودات
علمية مثالية هي غير وجوده تعالى فيلزم كون ذاته محلا للصور ما لوجود
الذي هو عين ذاته تعالى وجود ظلي علمي للاشياء فذاته باعتبار كونه منشأ
لانكشاف الموجودات كالصور العلمية لنا علم بها وباعتبار علمه بذاته
وكون ذاته علة للاشياء وكون العلم بالعلة مستلزما للعلم بالمعلول عالم بها
والتغاير بينه وبين المعلومات لها انما هو في الوجود الظلي الشهودي معلوم
بالعلم والعالم والمعلوم واحد والتغاير اعتباري فعند هؤلاء الموجود
الحقيقي امر واحد ليس الا لكن في الشهود الظلي لا في الوجود العيني كما ذهب
اليه الاوائل هذا ما قد مضى من اقوال القائلين بوحدة الموجود
وان المتالهين القائلين بوحدة الوجود فهم يقولون الوجود ليس محض المعنى الانتزاعي
كما عليه المتكلم بل له حقيقة شخصية قائمة بذاتها لا تعدد فيها ولا كثرة
بالذات وهي ليست امرا في المعنى الانتزاعي وهي [illegible] الموجود موجودا
واكثرهم يعولون في [illegible] بمذهبهم هذا الى المكاشفة والعقل عاجز عن ادراكه منزل
كالحس عن درك المعقول نعم بعضهم يتعرض لاقامة المنبهات العقلية على حكمه
في المسالك فقال اما ان الوجود له حقيقة [illegible] فلانا نجد الموجود من حيث
انه

ان الوجود معنى ثابت في الاشياء والمعدوم منه وهو المعنى الذي حكموا بانه متقدم
على الالتفات بالمعاني التي هي غيره ولما كان الشيء الانتزاعي الذي لا تحقق
له بذاته بل هو تابع لغيره في تحققه لا يصح ان يمنع الانعدام ويتقدم
على الالتفات لغيره نعلم ان له حقيقة ثابتة في نفس الامر وانه
لا ينبه ان الماهيات باعتبار ذواتها مع قطع النظر عن انضمام
الوجود اليها لا يكون منشأ لانتزاع الوجود والوجود الاعتباري الانتزاعي
لا تحقق له في الخارج فملاحظة ان الفرق بين المعدوم ان المعدوم
لا يفيد الموجودية نعلم ان للوجود حقيقة ثابتة في الواقع هي منشأ
انتزاع الموجودية ذاتية الاشياء المغايرة للوجود انما يكون تحققها
بالوجود فالوجود اولى بنفسه بالتحقق ضرورة ان ما لا تحقق له لا يفيد
التحقق لغيره قال المعلم في جوابه انا لا افهم من وجودي الا كونه
منشأ للاثار والحقيقة والشيء يصير منشأ لها باعتبار علته فالمعدوم
ما لم تحقق علته لم يكن للعقل انتزاع هذا المعنى منه واذا تحققت علته
ينتزع منه ذلك وهو عبارة عن وجوده فليس للاول لكمال
الموجود في كونه منشأ للاثار الا الى علته فقط وتلك الى الطبع
المستقيم يحكم بداهة بان كون الشيء منشأ للاثار يعني مباينة
عن حقيقته بل لا بد له من امر زائد عليه ضرورة ان الشيء ما لم يتحقق لم يصر منشأ
لشيء ولا يلزم ... هذه المقدمة البديهية ثم اعترض عليه ان تقول
تحقق الشيء عبارة عن علته ... فالعلة التي هي التحقق ان كان تحققها
بذاتها لا بعلة اخرى فهو المطلوب والا تعدد الكلام الى تحقق تلك العلة
وتحقق تحققها وهلم جرا فلا بد ان ينتهي الى تحقق يكون بذاته تحقق

وهو الوجود الحق وحقيقة الوجود ولصرفه كل شيء منه للاثار وهي
علة العلل ووجودها واعتبار ارتباط الاشياء به فيتفرع منه
الكلام المذكور بالتمام واما ان هذه الحقيقة محضة فلانه لو كانت
ملاكا لكل حقيقة مغايرة للوجود ما لم ينضم اليها الوجود في نفس الامر
لم تكن موجودة فيها فكل حقيقة مغايرة للوجود فهي في كونها موجودة
محتاجة الى غيرها الذي هو الوجود وكلما هو محتاج في كونه موجودا
الى الغير فهو ممكن والشيء في الممكن لا واجب فلا شيء من الحقائق المغايرة
للوجود بواجب وقد ثبت ان الواجب موجود فهو اذن
لا يكون الا بمعنى الوجود ولا وجب ان يكون الواجب وجوده حقيقيا
فانه انه متعينا بنفسه لا بامر زائد عليه وانه وجب ان يكون
الوجود الذي هو عينه كذلك فان قلت لا نم ان كلما هو محتاج
في وجوده الى الغير فهو ممكن لان المحتاج الى الغير الذي هو موجده
ممكن قطعا لا المحتاج الى الغير الذي هو وجوده اول او الممنوع
بان من لا ان لا احتياج في وجوده الى الغير فقد استفاد تحققه
من الغير وصار معلولا لكونه محتاجا علة في الوجود وكلما هو كذلك
فهو ممكن سواء سمي ذلك الغير موجدا او وجودا فافهم ويمكن ان يقال
وحدة الوجود الاثرائي وان المفهوم منه معنى واحد ليس الا كما ذهب اليه جمهور
العقلاء موهمها دق وسايره عادل كما وحدة الوجود لجمهور الذي ثبت
ارباع هذا المفهوم فقد ثبت ان للوجود حقيقة منزهة عن شوائب
التعدد والكثرة فانه ليس بوجود انها من الاشياء فانها منسوبة اليها
اما بالنسبة الايجادية كما في الواجب او بالنسبة الارتباطية كما في الممكن

١٦

هذا خلاصة ما قيل في وحدة الوجود وبه قال الجمهور المحقق الطوسي
والمحقق الخونجي والسيد الداماد والعلامة عبد الرزاق اللاهيجي وأما ما
قال بعض الفضلاء من كون هذه المسألة من معركة الآراء ومن انه قال المحقق
الخونجي في تعليقه على شرح التجريد الجديد ملخصا ان الادلة المأخوذة فيها
الموجود من حيث هو موجود التي يستدل بها على اثبات الواجب
لمن معتقدة للتقي حقيقة بان تكون طريقة الصديقين الذين
يستشهدون بالحق لا عليه ولما كان هذا القول خلاف الظاهر بالنسبة
للواقع اذ لا علة له تصدى لتحقيق كلامه هذا كثير من الاماجد
وذكروا له توجيهات كثيرة فذرد منها الفاضل الشرواني ولعله احسن
واجاد فيما اورد وافاد وانا اقول يتوجه الى … انه لما كان
مذهب المحقق الخونجي وكل من قال بصحة ملة … دليل اثبات الواجب
مطابق لذوق المتألهين وحدة الوجود الحقيقي كما لا يخفى على المتتبع
لكن الصحيح هذا القول على مذهبهم بل القائل المطلوب من ادلة
اثبات الواجب اثبات وجود الانتزاعي او كونه عين
الخارج بحيث ينتزع منه هذا المفهوم الانتزاعي لانه المتبادر
من لفظ الوجود والمفهوم منه بداهة حتى انه لا … هذا
المتبادر بال المستقل … بمعنى الوجود نفسه وابطال ابطاله
مستلزم لاثبات منشئه الذي هو الوجود بمعنى المطلق حقيقة ويحمل
الموجود المأخوذ في موضوع الالهي على الموجود بالمعنى الذي هو
حصة الوجود كما لا يخفى لهذا الكلام لفسده … موجود …

ثانيها قرة العيون في معناه لساقيه اوفر وطرائفه اسنى
في ثلاثة الاف وثمانية ثالثها الكلمات المخزونة في علوم اهل المعرفة
واوائلهم في الف وثمانية ورابعها الكلمات المضنونة
في التوحيد ومراتبه في ثمانية والكشف في اسرار الدين الى النفس وخامسها
في ستة الاف وذريعة الفراغة في الادعية المتضمنة للمناجاة
مع الله تعالى في خمسة الاف ومنتخب الاوراد في الاذكار المكررة
في اليوم والليلة والاسبوع والشهر والسنة في خمسة الاف وثمانية وخلاصة
الاذكار في زبدة الاذكار الواردة للكل [illegible] وحاوية في الالفين
وثلثمائة وجلاء القلوب في انواع اذكار القلب واسلمها في [illegible]
واهم [illegible] الاشارة الى مهمات ما ورد في الاعمال والاوراد في ثمانية
ومنها جملة في منتخبات اهل العلم والعرفان واشعارهم ومنها منتخب
رسائل اخوان الصفا في العقل ومنتخب بعض ابواب الفتوحات
المكية في اربعة الاف ومنتخب مكاتيب قطب الدين في ثمانية
الاف ومنتخب المثنوي للعارف الرومي في ثمانية الاف ومنتخب
غزلياته في ثلاثة الاف ومنها جملة في منتخب اصحاف الاشعار
الجيدة التي كنت انشدتها قبل ذلك لاهل المحبة والشوق والسالك ومنها منتخب
كلمات [illegible] الآتي ذكره في الوليات والرباعيات والقصائد في ثمانية
الاف والمثنويات المسماة بالسلسبيل والتسنيم ومنها العارف

وتليه

وترجمه المستخلص فی الفقه وهدایة القلب فی کیفیة الحکام الجمعه
المسلطه علی باطن الانسان فی ثمانیه والخطب للجمعات والاعیاد
المنتزع اکثرها من مواعظ الائمه علیهم السلام والکلمات السریه العلیه
الشرعیه وادعیتهم فی ثلثمائه وثلثین وشرح ما یحتاج الی الشرح
من الصحیفة السجادیه بالاختصار فی الف ومائتین ومنها ترجمه لغة الوعظ
لغة الناس وترجمه العقائد فی ستمائه واربعین وترجمه
الصلوه فی اربعمائه وخمسین والواب الحکان فی کیفیة وجوب
صلوة الجمعه وشرائطها وادابها وفضیلة صلوة الجمعه الجماعة
واحکامها فی ثمانیه وشرائط الامام فی کیفیة معنی الامام والکلام وآدابها
فی مائتین وخمسین والاذکار المهمه للاوقات والعبادات والعادات
والاداب والاذکار والمهمات سواء کان فی ثلثمائه وازبعین
ومنها ترجمه فی علوم دینیه عامه وهی مفتاح النجاة فی بیان العلم
الذی طلبه فریضة علی کل مسلم والعمل موجبه فی المعنی والمهذب السید
فی بیان طرق اکتساب العلم والعمل والسالک العینی وهی شرائط
الامام علی نهج لطف طریف غریب فی مائه وستین وترجمه الشرائعه
ترجم معنی الشرائعه وما فیها وکیفیه سلوکها وان تم کل من تهذیب و اداب السیاسات
الجسمانیه والروحانیه اجمالا والاستحبابه فی افرادها مفصلا فی سبعمائه
وعشرین ومن اوامرها ترجمه کیفیة سلوک طریق الحق وشرائطه
وآدابه ومنافعه فی مائتین ومنها تحفه فی فوائد وذات فوائد

ومنها قدس العلوم في بيان انواعها واصنافها وعللها وسوكها
اعنيه اصليها وفرعيها ابانيتها ودينا نيتها حكميتها وعربيتها
في مائتي وثمانين ومرفع الفتنة في بيان ثمة تحقيق العلم
والعلماء واصنافها وثمة في معنى الزهد والعبادة واصحابها
ومنع الكمال عن الطمع في احد الازدهي والنبي صم في ذات
النبي في مائتي وثمانين والاعتذار جوابا مسئول لبعض
الاخوان لتمسك على سنح بعدها الى النفس للاعتذار عن ذلك
بسبب ابتلائي بالوقوع في المهالك وفيه تنبيه لابناء الزمان
ولاصحاب ذلك في ثلثمائة وشرح الصدر وهو تشتمل على جملة
المصرعات في النوائب في ايام حربي [illegible] في ثلثمائة وثمانين
والالطاف في بيان طرق حصول العلم اما باسرار الدين وكيفية تعين
في تحصيل اليقين في مائتي ومنها [illegible] في [illegible]
وهي اللب [illegible] في معنى حدوث العالم في ثلثمائة وستين واللباب
وهو لباب الكلام في الاشارة الى كيفية علم الله بما هنا وقبل الايجاد وبعده
في مائتي والكنى المبين في كيفية النفقة في الدين كذا فاعلم
جمهور [illegible] ومحاكمة بين فاضلين مجتهدين اصحابنا في [illegible]
في مائة وستين والتطهير في تهذيب الاخلاق وتطهير السر في
ثمانية

وتكلمه خصيصه [illegible] بتكلمه [illegible] وذات [illegible] اوذات [illegible] اثنى [illegible] ثمانين

ثمانمائة وهو ظاهر لغيري من النخبة ومنها خمسة في معارف يقينية خاصة وهي علم
اليقين كمثوى على الكنوز عليه المعارف منها زيادات في نقل الآثار وتأييد المطالب بأساس
الانوار في اربعة عشر الف بيت وانوار الحكمة وهو مختصر من علم اليقين منها زيادة حكمة
احقيقها في ستة آلاف وميزان الفقه في مختصر ميزان الاقوم في ستمائة ومرآة
الاقوم في معرفة التوحيد الاقوم في ستمائة وتشريح العالم في بيان هيئة العالم وتركيبه
وارواحه وكيفية حركات افلاكه وعناصره وكيفيتها ونشأتها بالمادة واجرام
وانواع لطيفة ومركباته في ثلاثة آلاف ومنها خمسة في الحكمة العلمية
والعملية وعلوم اهل المعرفة واسرارهم وهي عين اليقين في اصول علوم الحكماء
في اربعة عشر الف وتغني عن جهالة اصول المعارف وتشريح العالم والكلمات
المكنونة في اصول علوم اهل المعرفة مع معارف ونبذة في اربعة آلاف واربعمائة
واللآلي وهو ظاهر لغيري من الكلمات المكنونة في الف وسبعمائة اخرجته منها لكي ينتفع
به من لا يمكنه الانتفاع من اسرارها وتغني عنها المخزونة وقرة العيون والمحجة
البيضاء في احياء احياء علوم الدين للغزالي في العقايد والحكم الدينية
وتهذيب الاخلاق في سبعين الف وتغني عن خلاصة جهالة الحقايق
والفارسي المسمى بالمشواق في كشف معاني الحقايق عن لباس الاستعارات لتفهيم
محبة الله والانس به وتهييج الشوق لاهل الذوق ارغاما لانوف
المتقشفة المنكرين لمحبة الله في ثلاثمائة وخمسين ومنها خمسة في الفقه
واصوله وهي مختصر الشيعة وقد تم منه كتاب الصلوة ومقدماتها ومتعلقاتها
في اربعة عشر الف وكسر ومفاتيح الشرائع وهو في معناه الا انه في الجاز
واختصار وكشفا بالاشارة الى الاقوال والدلائل وقد تم بجميع ابوابه في خمسة عشر
الف الا انه في غير نضج لمكلف على التأليف ونقد الاصول الفقهية في ملخص
علم اصول الفقه في الفين وثلاثمائة وهو مما لا ارتضيه الآن اذ بان لي من
ذلك العلم ما بان والاصول الاصيلة في مأخذ الاحكام خيرها اشهر من الاول

المتبلغ المتقشف نعوت ... بالبلغ دم الالبابي صحيحه

في الفقه وثمانمائة والفارسي المسمى براه صوب في سبب الاختلاف
في المذاهب ولعلها المختص في ثمانمائة ومنها خمسة في ترجمة العبادات الخمس
الاركانية وفقهيات الطهارة ترجمة الطهارة وترجمة الصلوة الملقب مفتاح الخير
وترجمة الزكوة وترجمة الصيام وترجمة الحج كلها في الف ومائة وعشرين الا انها
لغاية اختصارها في معناها غير وافية لتمام مغزاها ومنها خمسة منظومة
مغرز الكلام مسدده
في المناجاة مع الله تعالى والمعاتبة مع النفس واسرار المكشوفات والمصائح
والحكم وغير ذلك وهي كلها اقدس في الغزليات والرباعيات والقصائد
والمراثي والقطعات وشوق العشق وشوق الجمال وهما نسختان
من كلها وشوق المهدي وبعضها ثم غزليات ذوات اقتباسات
من اشعار الحافظ الشيرازي في شوق مولانا صاحب العصر والزمان ع والقصائد
الخمس المسماة بدرر اشرف تقرب المجموع بعد حذف المكرر اشعارها ثلثة
عشر الف او يزيد وانشاها كل يوم لعرصة خويش ومنها خمسة في
المثنويات تعرف معانيها في معاني الحكمة الالهية ومنها شراب طهور
ذات زلال ووسيلة الابتهال ومناجاة تامة وتنفيس الهموم
تقرب مجموعها من الفي ومنها خمس في خمس مسائل فقهية منها النهاب
الثانية في كيفية وجوب صلوة الجمعة في زمن غيبة الامام [illegible]
[illegible] في مائة وخمسين ورسالة موجزة في احكام الشك والسهو والنسيان
في الصلوة في مائتين ورسالة فيما يتعلق بتجهيز الاموات في ثلاثمائة
ورسالة في كيفية ثبوت الولاية على البكر في التزويج في مائة ومنها خمسة
فارسية صنفها للسلطان بالتماسه وهي تنوير المواهب وهو تعليقات
على تفسير القرآن المنسوب الى الكاشفي الموسوم بالمواهب العلية تنبيها على
ما خالف الامامية في تفسير الآيات وشان النزول في ثلاثة آلاف وايلنبه
شاهي وهو طائفة من ترجمة صفاء العلق مع [illegible] في ثلثمائة

ووصف

ووصف الخلد في ترجمة ما ورد في وصف الخلد ومن فيها وعلاماتها
عن الائمة المعصومين ع في مائتين ولب الكشاف وزاد العقبى
المشتملان على خلاصة ما في منتخب الاوراد مع ذكر ثواب تلك
الاوراد وترجمة اذكارها ودعواتها في ثلثة الاف ومنها لمعة
الفقها في عنفوان الشباب لبعض الاحباب وهي غنية الانام
في معرفة الساعات والايام على ما استفاد من احاديث اهل البيت ع
في سبعمائة ومعيار الساعات وهو قريب من الغنية في المعنى
الا انه مختصر وفيه جداول وارقام في ثلثمائة ومجتبى والبغية
تامة في ذكر ما ورد في ترغيب المؤمنين على التآلف والتوانس
وبيان آدابه وشروطه في مائتين والرفع والدفع في ترجمة
ما ورد في رفع الآفات ودفع البليات بالقرآن والدعاء والعوذة
والرقى والعلاج والدواء في اربعمائة وعشرين والامجاد
الشداد والسيوف الحداد في نفي جواهر الافراد في مائتين
هذا فهرس مصنفاتي ومؤلفاتي الى الآن سوى الموضوعات
في اجوبة المسائل والفها للخواص الثلثون الاول وضياء
القلب والسرية العلية وفردوس العلوم والخمس العدلية
المثال وشوق العشق وشوق الجمال ومجموعها للمتوسطين
والعوام النواقي وبعض الخمسة الرابعة سوف ما اخفي عنه

العوذه مع الله والرجعية

عشره وما لا ارتضيه وفيه ما فيه فان كلا منهما كالممسوخ
عما هو خير وكتب هذا الفهرس سنة تسعين والف من
الهجرة النبوية والحمد لله والصلوة على رسول الله وآله من
رسول الله والسلام
حرره موسى احمد
في اصفهان
١٢٧٩

منسوب اليه واحد الى الفي وثمانمائه وثماني فيقال حسب ما قررنا في عدة كلية حفظناها

وقاعدة الاصول يجب ان نسبة الاصناف كنسبة الاضعاف وبالعكس مخوطه في تقاسي التنازل

والزوا عد يار وبي الف وبي عدة ابدال النصاعد ما يظهر فيها المعلوم والمنسام

فيقال ان نسبة الارتفاع عند ... اذا اعتبر الارتفاع اثني ونصفا واما اذا اعتبر الارتفاع

الى قطر الارض كنسبة اثنين ونصفا نضرب عدد ... في عدد شعيرات الذراع اعني المائه

والاربعه والاربعين فيحصل ثلثمائه وستة وثلثون وهذا مسطح

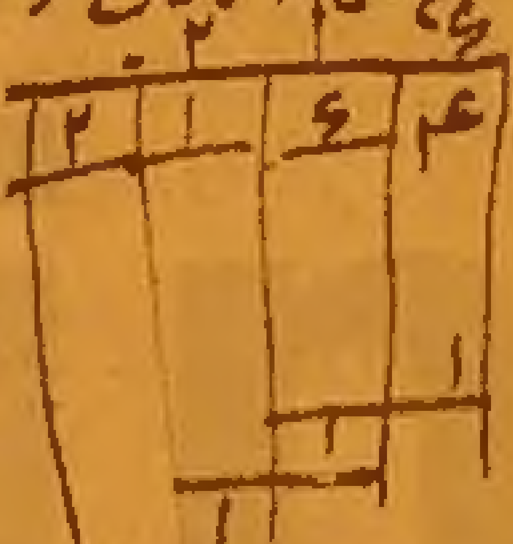
الطرفين اذا الصورة هكذا نسبة الارتفاع الى القطر كعدد مجهول للنسبة

كنسبة عدد مجهول الى ... الذراع حسب المكان فضربه على الوسط المعلوم

وهو القطر اليه بالعشر ونصف عشر تقريبا اذ ثلثمائه لاكتفا

بالمكان زيادة الثانيتين ثلثمائه ... لان عشره كعبها عبارة

عن ثلثمائه ... وستة عشر واربعة اعشار وانظر الى هذا الجدول



نصف العشر يكون نصف عشره مائه وستة وعشرين

وثلثمائه ... بالعشر ونصفه

ثلثمائه واربعه واثنان وعشرون وستة اعشار

وثلثمائه وثلثون زائد على ذلك فكونه عشر او نصفه تقريبا فنسبة ارتفاع

اعظم الجبال الى قطر الارض كنسبة عشر ونصف عشر من عرض شعيرة الى

ذراع وهي نسبة الواحد ونصفه الى الف واربعمائه واربعين ولا ريب ان نسبة الواحد

ونصف اليه اعظم من نسبته الى الف وثمانمائه فى اى صفة لها على الاحتمال

الاول ... وكيف كان فلا ريب ان نسبة الواحد الى ثمانمائه

وخمسة وستين وثلث احاش اشياء على حد الارتفاع اثنين ونصفا

اعظم من نسبته الى الف وثمانمائه ولنسبة الارتفاع الى القطر على هذا الراي

يكون اقل منه على راى القدماء اذ التفاوت فى النسب فرع تفاوت المنسوب

اليه وتفاوت المنسوب اليه على هذا الراي اقل منه على راي القدماء لان المنسوب اليه

بالشرط المذكور

... لما مر فى قاعدة ... نسبة الاصناف للاضعاف ... الارتفاع ... نسبته على الى

الزوائد على الحاشية:

والعشر ونصفه ... الف وثمانمائه ... الواحد الى الف وثمانمائه ... نسبة الواحد والعشر ونصفه ... ثلثمائه ... اعظم ... الواحد الى الف وثمانمائه